

тельности человека, необходимо подчеркнуть несводимость этих понятий друг к другу: профанное – категория аксиологическая и онтологическая, повседневное – категория антропологическая. Более того, если остановиться на определении профанного как лишённого святости, можно утверждать, что повседневное в религиозном сознании далеко не всегда отождествляется с профанным, но лишь частично пересекается с ним. М. Элиаде, анализируя архаическую религиозность, указывает на противоположность Священного Времени религиозных праздников, с одной стороны, и Мирского Времени – «обычной временной протяженности, в которой разворачиваются действия, лишённые религиозной значимости»¹, – с другой. Таким образом, центральным в различении сакрального и профанного в архаических религиях является религиозная значимость события или феномена, а следовательно, повседневность, наполненная религиозной значимостью, может быть священной. То же можно сказать относительно христианства. Так, каждодневная рутинная помощь больному входит в сферу повседневного, но, в контексте христианского мировоззрения, может быть рассмотрена в качестве служения Богу. Как отмечает митр. Иерофей (Влахос), «очистившись, ум человека озаряется, и тогда ... можно сказать, что сама жизнь и само тело человека является богословием»², т. е. вся жизнь преображенного христианина становится молитвой, включая его повседневность. Категория повседневности, используемая вместе с понятиями сакральное и профанное, позволяет описать особое отношение к миру в христианстве.

К ВОПРОСУ О ПОКАЯННОЙ ПРАКТИКЕ В ИСЛАМЕ

Т. В. Бершицкая

Москва, Россия

Покаяние является одной из основных частей религиозной практики во многих религиозных системах. Ислам в этом отношении не является исключением. Необходимость покаянной дисциплины обуславливается сотериологическими представлениями и связана с нравственными нормами, отраженными в предписаниях шариата.

¹ Элиаде, М. Священное и мирское / М. Элиаде; пер. с фр., предисл. и коммент. Н. К. Гарбовского. – М.: Изд-во МГУ, 1994. – С. 49.

² (Влахос), Иерофей, митр. Православная психотерапия / (Влахос), Иерофей, митр. – Св.-Троицкая Сергиева Лавра, 2004. – С. 146.

В наше время, когда в обществе наблюдается тенденция к сильному искажению нравственных идеалов не только в представлении православных христиан, но и в мусульманских кругах, духовные лидеры мусульманской уммы на территории России выражают стремление использовать те религиозные положения в исламе, которые могут способствовать повышению нравственности в облике мусульманина¹. В этом отношении представления о покаянии в исламе составляют не только религиозное основание, но и задают нравственные ориентиры для современного мусульманина.

Представления о покаянии и о грехе, который искупается покаянием, в исламе складывались с самого его возникновения. Основатель ислама Мухаммад, опираясь на коранические сказания, ввел целый ряд нравственно-правовых установлений, которые нашли свое отражение в Сунне – Священном предании мусульман. В их числе можно выделить систему покаянных правил, которые должны обеспечить мусульманину райское существование после смерти. Тем, кто совершая грех, не стремиться загладить его покаянием, Мухаммад предрекал ад, описания которого в священной литературе мусульман несут образы жесточайших страданий.

В исламе вторым по значимости после Корана канонизированным источником вероучения считается Сунна, в которой представлен весь спектр действий Мухаммада, изложенных в коротких рассказах – хадисах. В арабском языке слово *سنة* – сунна означает такие понятия как предание, обычай, закон, практика. В Коране, который является высшим законом для мусульман, нет систематического изложения их прав и обязанностей. Мухаммада его последователи считают не только пророком Аллаха, действующим по его вдохновению, но и посланником, который явился, чтобы передать людям предписания, касающиеся всего строя жизни. Когда Коран не дает ясного понимания того, как исполнить непреложный закон Аллаха, исламские богословы и правоведы, обращаются к Сунне, в которой переданы слова и поступки Мухаммада.

При жизни Мухаммада все вопросы разрешались его словом, которое несло отпечаток могущества Аллаха, после смерти эту

¹ О том, что поможет снискать награду Аллаха и искупить грехи / сост.: Абд ар-Рахман аль-Джами. – М., 2004. – С. 3–5.

роль выполняли его сподвижники – *сахабы*, наблюдавшие за действиями Мухаммада и сохранившие его изречения. Впоследствии эти сведения были собраны в виде хадисов, в них мусульмане находили пример (*сунну*)¹, которому неукоснительно должны следовать. Исполнив в совершенстве постановления Корана, Мухаммад установил богослужебный культ и сообщил своим сподвижникам различные предписания как религиозного, так и этико-правового содержания, которые не содержатся детально в Коране, но необходимы для исполнения в повседневной жизни. Послушание Сунне Мухаммада приравнивается к послушанию Корану, а значит самому Аллаху². «Повинуйтесь Аллаху и посланнику, – может быть, вы будете помилованы!» (Коран 3 : 132)³. За такое повиновение Аллах обещает оказывать всевозможные благодеяния и ввести «в Райские сады, в которых текут реки» (Коран 4 : 13). Неповиновение пророку приравнивается к неповиновению Аллаху, который непокорных «ввергнет в Огонь, в котором они пребудут вечно» (Коран 4 : 14).

Со времени возникновения ислама, Сунна, как и Коран, имела первостепенное значение для формирования личности мусульман. В Сунне они ищут прямого руководства к действию не только в религиозных, но и во всех «мирских делах», поэтому каждое слово в ней представляется важным и значительным⁴. Чтобы оценить свои поступки, мусульмане обращаются к хадисам и соотносят их со схожими деяниями Мухаммада, среди которых значимым становится даже его молчание, которое может выражать одобрение или неодобрение чего-либо. Сунна учит последователей Мухаммада как поступать в тех или иных случаях, становится жизненным указанием для них, являясь образцом «практиче-

¹ Следует различать понятия сунна и хадис. Хадис – это некий аналог документа, имеющего в себе сообщение, а сунна – это практическое указание, описанное в нем. Поэтому в одном хадисе может заключаться несколько сунн.

² Ван ден Берг, Л. В. С. Основные начала мусульманского права согласно учению имамов Абу Ханифы и Шафии / Л. В. С. Ван ден Берг; пер. с гол. – М., 2006. – С. 15–17.

³ Коран / пер. Э. Р. Кулиев. – 6-е изд. испр. – М., 2007.

⁴ Нирша, В. А. От переводчика / В. А. Нирша // Аль-Бухари. Сахих аль-Бухари. – М., 2008. – С. 7.

ского применения повелений Корана в жизни»¹. В Сунне дается наиболее полное изложение религиозной практики Мухаммада, в том числе и покаянной. Обязательность исполнения этих практик признается мусульманами различных школ и течений, существующих в исламе, не взирая на отличия в вероучении. Практическая направленность Сунны позволяет использовать ее обширный материал для описания религиозных феноменов и понятий в исламе.

В исламе главной добродетелью считается вера в Аллаха. Богопочитание и преклонение перед Аллахом, искренняя вера в него удерживают человека на пути, угодном Аллаху, пути совершенствования, ведущем, как считают мусульмане, к праведности². И напротив, неверие (*куфр*) – намеренное отвержение веры в Аллаха, противопоставление ей идеи ложного бога либо полное неверие, приводит к омертвлению души, невозможности чувствовать и постигать высшую истину, а соответственно, к невозможности самосовершенствоваться³. «Кто сменил веру на неверие, тот уже сбился с прямого пути» Аллаха (Коран 2 : 108). Исповедовать Аллаха Богом Коран обязывает любого человека, поскольку во время своего предсуществования, душа каждого человека изъяснила свою покорность Аллаху (Коран 7 : 172).

Человек, по кораническим сказаниям, был создан совершенным и удостоился особой чести быть наместником Аллаха на земле (Коран 2 : 29). Источником зла является *Иблис* (дьявол), который совратил человека на путь зла и беззакония (Коран 2 : 35–36). Адам принес покаяние за первый грех, и оно было принято Аллахом, но жить ему отныне предстояло на земле до своей смерти, как и всем его потомкам. И здесь, на земле *Иблис* продолжает подстергать человека, искушая и подталкивая его к совершению греховных поступков, которые человек совершает по своему неразумию, но Аллах всегда готов простить грех. Если человек не перестанет верить в Аллаха, то для него всегда возможно покаяние, которое на арабском языке произносится как *тауба* и означает возвращение на путь, установленный Аллахом.

¹ Керимов, Г. М. Шариат: Закон жизни мусульман. Ответы Шариата на проблемы современности / Г. М. Керимов. – СПб., 2009. – С. 9.

² Священный Коран: в переводе с комментариями Абдуллы Юсуфа Али / пер. с англ.: В. Рубцов, Н. Хусаинова, В. Бикчентаев. – Н. Новгород, 2007. – С. 30.

³ Там же. – С. 27.

Грех в исламе понимается как конкретное нарушение закона, который установил Аллах. Закон, изложенный в Коране, был дополнен примером Мухаммада. Совокупная система правил, которые должны исполнять мусульмане, касается всех сфер их жизни и отражена в шариате. Существует шкала, по которой оценивается степень греховности поступка. Самый страшный грех – это неверие в Аллаха. Неверующим уготованы тяжчайшие испытания – «Аллах поиздевается над ними и увеличит их беззаконие, в котором они скитаются вслепую» (Коран 2 : 15). Человек в таком состоянии перестает оставаться мусульманином и его, по исламским представлениям, ожидают вечные мучения в аду совместно со всеми другими людьми, которые не исповедуют Аллаха своим Богом. Их удел – мучительные страдания с обитателями Огня, растопкой для которого они же сами и будут являться (Коран 2 : 7–24). Правосудие Аллаха состоит в том, что верующим в него он в Последний день воздаст за добрые и плохие дела по справедливости, взвешивая их на весах. Все грехи, кроме неверия в Аллаха, если не будут перевешены благими делами, повлекут ко временным мучениям в аду, но через некоторое время грешники-мусульмане будут выведены Мухаммадом из ада и помещены в рай вместе с мусульманами, которые избежали временного наказания.

Покаяние в исламе включает в себя испрашивание прощения у Аллаха (*истиغфар*) и совершение благих поступков. К ним относятся все виды ритуальной обязательной практики мусульман, т. е. столпы веры, в которые входят: *шахада* – исповедание веры, *намаз* – молитва, *закят* – обязательная милостыня, *ураза* – пост, *хадж* – паломничество в Мекку. Исполнение столпов веры покрывает грехи мусульманина. Также к благим делам относится возношение хвалы Аллаху и джихад. Если мусульманин закончил жизнь шахидом, то считается, что он сразу же попадает в рай. А всевозможные печали и болезни мусульманина приравниваются к джихаду, т. е. могут быть отнесены к покаянию¹. Любое доброе дело также является актом покаяния.

¹ За неприятности, постигшие муслима, будь то недуг или что-либо иное, Аллах «снимает с него его грехи» Муслим. Сахих Муслим / пер. с араб. Салим Попов. – Казань, 2008. – № 2571. – С. 725; Даже если мусульманин «наколется на шипе», с него будет «стерто прегрешение» Муслим. Сахих... – № 2572. – С. 725; Какая бы напасть не случилась с мусульманином, усталость, грусть или тяжелое раздумье, Аллах этим обязательно искупит что-то из его грехов Муслим. Сахих... – № 2573. – С. 726.

Нужно отметить особое внимание ко всевозможным очистительным процедурам, омовениям, которые нужно выполнять строго таким же образом, как это делал посланник Аллаха. Без предварительных омовений Аллах не принимает ни одной молитвы. Сама молитва представляет собой ряд строго регламентированных поз, поклонов и фраз из Корана, произносимых на арабском языке. Если человек осквернит свое тело во время молитвы, то она будет считаться недействительной¹. Если же мусульманин в строго установленное время в течение дня правильно совершает пять молитв, то ими он покрывает все грехи, которые совершает между молитвами².

Таким образом, покаяние означает, что Аллах записывает мусульманину благое дело, которое в Последний день будет служить ему для покрытия грехов.

Существует несколько групп хадисов, в которых говорится о таких важных для понимания сути греха и покаяния аспектах, как предопределение человека к греху, посредническая роль Мухаммада в покаянной практике и некоторые особенности в отношении к покаянию Аллаха. В ряде хадисов содержатся сведения о возможности своими поступками искупить грехи других людей³. Можно подчеркнуть, что точное знание того, что является грехом, а что нет – имел только Мухаммад, поэтому столь важным становится пример его жизни.

В Сунне совершенно конкретно говорится о том, что все поступки человека предопределены, так же как и его посмертная участь⁴. Но, в то же время, ясно выражена необходимость в выполнении покаянных практик. Такой двойственный подход, а также отсутствие критерия, который бы удостоверял человека

¹За неприятности, постигшие мусульмана, будь то недуг или что-либо иное, Аллах «снимает с него его грехи» Муслим. Сахих Муслим / пер. с араб. Салим Попов. – Казань, 2008. – № 2571. – С. 725; Даже если мусульманин «наколется на шипе», с него будет «стерто прегрешение» Муслим. Сахих. – № 2572. – С. 725; Какая бы напасть не случилась с мусульманином, усталость, грусть или тяжелое раздумье, Аллах этим обязательно искупит что-то из его грехов Муслим. Сахих. – № 225. – С. 80.

²Там же. – № 231. – С. 81.

³Аль-Бухари. Сахих аль-Бухари /пер. с араб., слово от переводчика Владимир Абдула Нирша. – 5-е, испр. – М., 2008. – № 901. – С. 345.

⁴Там же. – № 2643. – С. 741.

в том, что грехи ему прощены, создавали почву для посреднической деятельности Мухаммада.

Наиболее явно его посредническая роль проявилась в праве наказывать мусульман за совершенные грехи. Наказание применялось для очищения человека от греха в земной жизни, чтобы избежать более страшного наказания в жизни будущей, что позволяет рассматривать его как один из аспектов покаяния.

Одно из преступлений, за которое полагается порка или побивание камнями до смерти, это прелюбодеяние¹. Вероятно, страх наказания в аду был столь велик, что согрешившие сами приходили к Мухаммаду, прося очистить их наказанием на этом свете. Мухаммад в ряде случаев не принимал с первого раза обвинение прелюбодеев против себя, но после четырехкратного повторения отдавал приказ забить грешника камнями. Так, однажды к Мухаммаду явилась женщина, забеременевшая от незаконной связи, и стала просить наказания себе. Мухаммад приказал оказать ей хороший уход до того времени, пока не родится ребенок, после чего она была забита камнями. Мухаммад прочитал по ней заупокойную молитву и объявил, что ее покаяния хватило бы на семьдесят человек².

Помимо совершения очистительных наказаний Мухаммад с уверенностью объявлял о посмертной участи своих сподвижников, как живых, так и умерших. Он также знал, у кого Аллах принял покаяние, а у кого – нет, уверял мусульман, что выведет из ада всех, кто имел веру в Аллаха хоть на крупницу и являлся его последователем, т. е. тех, кто скрупулезно повторяет за ним все его действия и указания.

Существенным дополнением к облику Аллаха «Прощающего и Милосердного» является его желание прощать именно грешащих людей. Мухаммад утверждает, что отсутствие грехов у людей вынудило бы Аллаха их уничтожить и создать новых людей, которые стали бы грешить³. Можно подчеркнуть, что по особой

¹ «Состоящая в браке с состоящим в браке и девственница с девственником: обоим состоящим в браке порка сотнею, а затем забивание камнями; девственникам – порка сотнею и затем изгнание на год» Муслим Сахих. – № 1690. – С. 512.

² Ан-Навави, имам. Сады праведных /пер. В. (А.) М. Нирша. – М., 2002. – С. 33–34.

³ «Посланник Аллаха ... сказал: “Если бы вы не грешили, тогда бы Аллах создал иные создания, которые бы грешили, чтобы Он прощал им”» Муслим Сахих. – № 2748-0 – 2749-2. – С. 768.

милости к человеку Аллах не засчитывает за грех его греховные мысли и чувства¹. Нужно отметить запрет на раскрытие своих грехов, поскольку если они остались незамеченными, то считается, что это Аллах покрыл грех человека².

Боязнь греха, характерная для раннего ислама, постепенно уменьшалась. Вслед за этим снижалось стремление к покаянию, чему способствовало, помимо обещания вывести всех грешников-мусульман из ада, заявление Мухаммада, обнародованное после его смерти, что веры в Аллаха достаточно, чтобы попасть в рай. Доступность и необременительность покаянных практик, сама их форма, более располагают к развитию не покаянного чувства, а внимания к своим добрым делам, за которые полагается награда Аллаха.

Исходя из вышесказанного, можно утверждать, что покаяние в исламе не является фактором обязательным для обретения мусульманином вечного наслаждения в раю.

Грех в исламе представляет собой ряд конкретных преступлений закона. Вслед за грехом, покаяние также состоит из конкретного ряда действий, которые возмещают урон, нанесенный грехом. Покаяние не содержит в себе задачу изменения человека, освобождения его от греховных устремлений. Суть покаяния заключается в исполнении ритуальной практики, в которой можно отметить несколько аспектов: исполнение столпов ислама, совершение добрых дел, восхваление Аллаха, которое может заключаться в перечислении его свойств, испрашивание прощения у Аллаха, неукоснительное соблюдение ритуальной чистоты тела. Сюда же можно отнести очистительные наказания за грех. Прощение Аллаха заключается в том, что он компенсирует ранее совершенные грехи наградой, положенной за совершение дел покаяния. Поэтому целью покаяния становится получение наград, которые покрыли бы греховные поступки.

Разграничение понятия греха в исламе на две основные категории означает, что для обретения спасения человеку достаточно сохранения веры в Аллаха и его посланника Мухаммада. От спасения мусульманина отторгает только потеря этой веры. Все

¹ «Посланник Аллаха ... сказал: “Если бы вы не грешили, тогда бы Аллах создал иные создания, которые бы грешили, чтобы Он прощал им”» Муслим Сахих. – № 127-0. – С. 40.

² Там же. – № 2990. – С. 841.

остальные грехи могут привести лишь к временному наказанию в аду и отдалить момент спасения. В результате покаяния происходит изменение в отношении Аллаха к согрешившему человеку, а не в самом человеке. Это показывает, что покаяние в исламе располагает средствами сократить или полностью уничтожить срок временного наказания, но в нем не предусмотрены средства для коренного изменения человека. Вследствие упрощенного отношения к покаянию, совершение добрых дел, как одного из его аспектов, стало носить характер скорее нравственный, необходимый для проживания в социуме, чем религиозный.

ЭЛЕМЕНТЫ ФЕНОМЕНОЛОГИИ РЕЛИГИИ В ТРУДАХ СВЯЩЕННИКА ПАВЛА ФЛОРЕНСКОГО

Н. Н. Павлюченков

Москва, Россия

Священник Павел Флоренский более всего известен как религиозный философ, проявивший себя на раннем этапе своего творчества еще и как богослов, а на позднем этапе – еще и как ученый. Об этом можно судить в целом по его трудам, хотя очень часто и в ранний, и в поздний периоды он сознательно пытался совместить философию, богословие и науку для того, чтобы таким образом постепенно подходить к реализации идеала «цельного знания». Но *совмещение* в данном случае не означало смешения; научный, философский и богословский методы были призваны не подменять, а дополнять друг друга и рассматривались как исследование *одной и той же реальности* в разных плоскостях¹.

Вне зависимости от того, насколько спорны или бесспорны были изначальные убеждения Флоренского, его труды, как представляется, можно рассматривать, в числе прочего, как замечательный пример возможностей исследователя, абсолютно уверенного в том, что ему открылась Истина. В случае с Флоренским как раз именно эта уверенность не позволила ему превратить науку о религии в априорную апологию православия; напротив, в целом ряде случаев он стремился проявить к религии как можно

¹ Например, в одном из писем Флоренский фактически утверждал, что в его трудах нет разных концепций, а есть лишь разные точки зрения, разные подходы при постановке одних и тех же целей и задач. См.: Андроник (Трубачев), игум. Теодицея и антроподицея в творчестве священника Павла Флоренского. – Томск: Водолей, 1999. – С. 180–181.